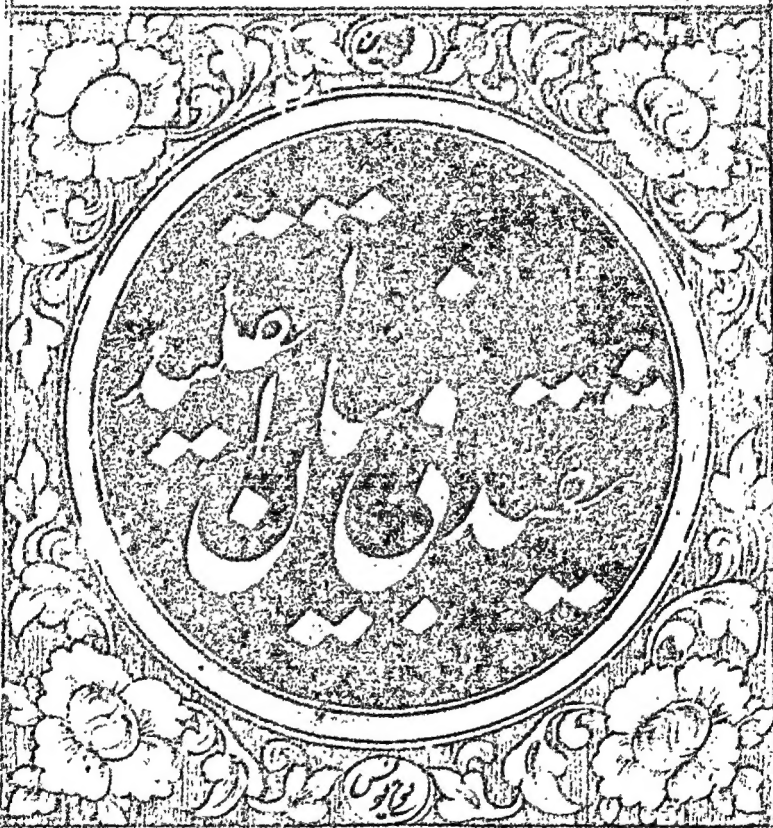


مَا سَاءَ لِلَّذِينَ اسْتَفْزَعُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا لَهُم بِهِ بَأْسٌ وَالَّذِينَ
اسْتَفْزَعُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا لَهُم بِهِ بَأْسٌ وَالَّذِينَ



مَطْمَعِكُمْ أَكُلَ طَمَعٍ فَجْرَالِدِينِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاءَ وَرَفَعَهَا بِغَيْرِ عِمَادٍ ۖ وَعَرَفَ الْقُرْآنَ
ذَآكَ وَتَادَ ۖ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَاخِرِ وَالْأَوَّلِ
الْمُبْعُوثِ مِنْ أَشْرَفِ الْأَرْوَاحِ وَأَجْمَلِ الْقَبَائِلِ ۖ يَا أَهْلَ الْمُحَسَنِ
وَأَهْلَ الدِّكَالِ ۖ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ وَأَصْحَابِهِ الْمُتَّقِينَ وَذُرِّيَّتِهِ
اجْمَعِينَ وَالسَّلَامَ عَلَى أَسْمَاءِ الدِّينِ وَهَدَاةِ السُّلَمِ سَيِّمًا عَلَى
أَمَامِنَا الْهَامِ الْمَكْرَمِ ۖ مَنبِجِ الْفَضْلِ الْأَمِّ ۖ سَالِكِ طَرِيقِ الشَّرْعِ
وَالرِّشَادِ ۖ الْكَوْكَبِ الدُّرِّيِّ عَلَى فَلَكَ الْأَجْرُ مَا دَ ۖ فَارِقِ الْمُتَحَيِّاتِ
مِنَ الْمُؤَلِّكَاتِ ۖ مَا حَيَّ أَنْارَ الْفُسُقِ وَالْبِدْعَاتِ ۖ مَرْجِعِ الْعَرْشِ
وَالْعِصَمِ ۖ مَرْكَزِ الْعِلْمِ وَالْحُكْمِ ۖ سَبَاقِ الْغَايَاتِ فِي مَضَارِ الرُّوَايَاتِ
نَفَادِ الْأَسَانِيدِ بِأَجْمَلِ الْوُجُوهِاتِ مُؤَسِّسِ الدِّينِ الْقَوِيمِ بِالْأَيَّامِ

والاحكام بالثبوت في مستنبط الفروع عانت من الكتاب والسنة و
 الاجماع بالتحقيق : ثم ان بين الثابت من مبادئ الكمالات بحزن الحسنة
 والملكات : اما بعد فقد اتفق عند من اهل الضماني في هذا الزمان
 ان التقليل المستحق له في معين من الائمة اربعة في الفروع عانت حرام
 والمقلد مشرك بالاذعان الايقان : وان المقلدين للمعاني كلهم سلفا
 وخلفا لعبد الله الاوثان : ويرمون الامة ام الاخطى بالبدعي والجعل على رؤس
 الامماد : ويسمون اجماع علماء بحفنة وفصل الشريعة بالبلوا واتفاق
 اهل العباد : وها انا نذكر شعرا من الرسالة المطبوعة المشتملة في الافاق
 في تقليد مذهبي كايه سارا فسادى : اجماع كيا بلوه اهل غنادى والجمع الاول
 لهذه الاشعار : مؤلف رسالة المغيار : وهى رسالة قد طمس مؤلفها آثار
 الدين : وبطل عبادات اهل اليقين : والنقط مطاع فيهمان : من كتب اهل
 البدع والعدوان : ونظمها في رسالة التقرير : وسمي الخبر بالترؤيا : وقد
 شاع وداع وملاك الاسماع ان عرض فيهمان بن ثابت غير موصول من لسان
 ذاك المعاني في كل حين من الاخيان : كما لا يخفى على حضرة رادية خاتمة
 من الشيوخ والكتان : والبله والصبيان : بانه يقول ذاك الغدا من
 شره السن ان من الامة قد ظهر الفتن : ومن الهفوات التي لا يليق ذكرها
 هي كالتدويع في فروعها الاولى واخرى والباعة لهذا الجمع والتأليف

الْحَبِيبُ الْبَشِيرُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 ذِي الْقُرْبَىٰ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنِّي وَلِيًّا وَهُمْ كَانُوا مِنِّي وَلِيًّا وَهُمْ كَانُوا مِنِّي وَلِيًّا وَهُمْ كَانُوا مِنِّي وَلِيًّا
 هَذِهِ الرِّسَالَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَنُصْحَانِ وَبَيَانُهُ هَكَذَا بِالْفِعْلِ لَانْدِجُونِ فِي الْإِل
 سَنَتِ جَمَاعَتِ كِي دِينَ مَن بَرَأَقْتَهُ بِرَاكِيَا بِي وَالفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ جَوْجُو
 یہود و کلمات کہ گوشت خود زبانی معلم اول کی سے اور نالائق حرکات بچشم خود دیکھیں
 اور ہر جہاں طرف ہی دلی میں لوگ آئی اور لاندیہوں فی جو فتنہ و رخنہ دین میں اہل سنت
 جماعت کی ڈالا وہ سب کچھ بیان کیا جاتا ہی تفصیل اس اجمال کی یہہ ہی کہ لاندیہوں
 کچھ لوگ لاندیہ بنی میں تقلید کرنی امام معین کے ائمہ اربعہ میں سے بدعت و شرک و حرم
 اعتقاد کرتی ہیں چنانچہ انکی تالیفات میں سے جو جو چھوٹے ہر طرف رسائی شہر کی ہیں
 ایک شعر نقل کیا جاتا ہی جو بخمہ غناد ضرور حضرت معلم اول اور انکی حواریوں کی ہی
 سے حال کیا تقلید شخصی کا لکھوں یہی حرام و شرک و بدعت اور زبوں اور بدعت سے
 مضامین عمدہ اسی قبیل کی مرقوم ہیں اور یہ لوگ برسبیل اعلان کی حضرت امام غلام علیہ السلام
 کی جناب میں نہایت ادبیاں اور خوشیاں کرتی ہیں قصص و غناد و نفسانیت سے تل اہل
 ہوا کی جملہ مجتہدین کا ملین و علماء متقدمین حنفیہ کو ملین و طعن کیا کرتی ہیں اور یہ خبریں کہ ان
 کتب تفاسیر کلام اللہ شریف و احادیث وہ ہی لوگ ہیں جو کسی کسی امام معین کی تقلید ہی
 پہاڑوں و شرکوں کی کتابوں کو کیوں پڑھتی ہو اور استفادہ و نسی و مہاتی ہو اور بالفعل اس
 مسابانی اس مذہب و حوادث اور طریقہ بی اعتبار کی صاحب یار میں کہ محدث و ملوی بنکر

عیاری و کاری ہی بنیاد تبری کی ڈالی ہی اور سادین میں اہل سنت جماعت
 کی واقع کیا ہی جہاں اس مرکز کو کیا سمجھیں کہ یہ بات کہان پوچھتی ہی اور کافی
 حضرت محدث صاحب الیسی باتو نی کیا ہی اور انجام کار کو نتیجہ انکار تقلید مذہبی سے
 کیا نکلتا ہی بالفعل تو تبرہ امام عظم و غلام کارالین حنفیہ پر جاری ہوا ہی آمینہ دیدہ یاد
 اور بایا حضرت محدث صاحب کے جملہ علماء مرعویں حنفیہ کے حق میں حکم کفر و شرک و بدعت
 کا بغض اور مطالب کے چہو اکراہل سنت جماعت کی علما کی پاس بھیجتی ہیں اور حضرت
 محدث صاحب اہل فریہ کی الی صرف قرآن و حدیث شریف کو اصول دین ہی قرار
 دیا ہی اور اجماع مجتہدین علماء شریعت و قیاس شرعی کو اور ادایا ہی یعنی حکم تقلید کر
 کسی امام معین کے جو کہ باجماع علماء شریعت ثابت ہی اور اجماع اہل سنت جماعت کے یہاں
 میں حج شرعی ہی توڑ دی تو حقیقت میں بدعت خود خلافت خلیفہ اول کے جو
 قرآن و حدیث ہی ثابت نہیں بلکہ اجماع ہی ثابت ہی مٹادی کیونکہ اجماع کا نام
 بلوہ اہل غناد کہاہی اور خلوت میں حضرت محدث صاحب و تعلیم و تلقین کرتے مخالفین
 دین ہی انتخاب کر کے بطور غلط و ضیعت علماء اہل سنت جماعت فرماتی ہیں کہ بی علم
 و کم فہم کو بخوبی سوچن و نفرت بنیاری حضرت امام عظم علیہ الرحمۃ ہی خاطر نشین
 ہوا اور انکی عظمت و محامد و مناقب میں تردد واقع ہر کمال جد و جہد و بذل بہت
 حضرت محدث صاحب کے اسی امر پر ہی کہ نعمان بن ثابت کے اجتہاد میں نقصان
 باین مہم بی دہرک ارشاد فرماتی ہیں کہ امام عظم گوہ خوردہ است کہ مقابل حدیث

قیاس کردہ است اور مصنف تفسیر احمدی کی حق میں صاف صاف فرماتی ہیں کہ بڑا بڑا
 کو دن تھا اور فخر الاسلام کو کہنی ہیں کہ بڑا سخر تھا کوئی اکابر علماء حنفیہ سی خالی نہیں
 جو شہنام و مذمت و طاعت کے محفوظ رہی حضرت محدث صاحبو معلم اول میں بروقت ملکہ
 بڑبڑام غلام کی کسی مسئلہ میں صاف فرماتی ہیں کہ اوس جابل کی کون سنتا ہی جبکہ ایسی
 کلمات یہودہ اور فحش در حق اکابر علماء حنفیہ کی معلم اول ہی جہاں سماعت کرتی ہیں وہ
 لوگ مع شئی زائد کو چہ و باز اذین کہتی بہرتی ہیں اور ترقی دیتی ہیں وہ وجہ طریقہ معلم
 اول کی ہیں اور معلم اول اظہار حق بذریعہ تعبیرات بالذوام و الامتزاز کرتی رہتی ہیں کہ
 نعمان بن ثابت پارچہ فروش و غلام بنی تمیم کی نبی حدیث کو چہ جو کہ قیاس کر کے تہی
 عامل بالرای تہی اور قرآن شریف میں مخصوص ہی وَمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ فَاِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 هُمُ الْمُنَاقِبُونَ اور محاد و مناقب امام عظیم کی جو کتب خفینہ میں قوم میں عقلا و عقلا جہو
 تعریف ہی اور وہ سب خرافات مخالف احادیث کی ہی چنانچہ رسالہ معیار میں مقوم ہی کہ
 محاد و مناقب نعمان بن ثابت کے جہوٹی تعریف ہی اور جہوٹی تعریف شہبہ بن فضال ہی اور
 معلم اول کہتی ہیں کہ اصول فقہ کی قاعدی گہری ہوئی ہیں اور بناوٹ کی بات کو تسلیم کرنا
 شیطانی کام ہی جو کچھ حدیث میں آیا ہی صرف وہی معمول بہ ہی خواہ نسخ ہو خواہ نسخ
 مگر احتجاج بالحدیث ہو ان معلم اول نے اس طریقہ ہی خوب جلب منفعت لئی صورت نکالی
 ہی جسے روپہ دیا خفی بنکر پہلے تو موافق اوسکی مدعا لکھ دیا جبکہ اوسی امر خاص میں طرف
 ثانی فی انکر روپہ دیا شافعی بنکر موافق اوسکی مدعا لکھ دیا ایسی ہی دفتار یہاں ظہر

من التمس من اورسی فتویٰ مختلف مقدمہ خاص میں محدث صاحب مدالتین ہی
 موجود ہیں دو تین بہن اپنی گروہ کی لوگوں کی کندہ کردہ کی کہہ ہیں میں اپنی بہن کی سات تو
 کو فرین کے مستفتی کی حوالہ کر دیا اور حق اپنا لیا چونکہ سب لادہ بپا بندہ ہیں
 نہیں ہیں ہر طرح شریک حال معلوم اول کی میں سالہ معیار کی خیرین ہامی معاونین معلوم
 اول کے بالتصریح موجود ہیں اور کچھ لوگ اطراف جوانب میں وسطیٰ شیخ مطالب معیار
 منتشر ہوئی ہیں اور چند روز ہوئی جو ایک مقدمہ دائر ہو کیفیت اس کی یہ ہے کہ زن فاحشہ
 کی نوجوی نے توبہ کر کے ایک مرد شریف سے نکاح کیا تھا چنانچہ بعد نکاح کی لڑکی اس کے
 بطن سے پیدا ہوئی بعد چند مدت کے اور دختر مگرئی زن فاحشہ فی نالش کے کہ دختر
 نوجوی کی اس مرد شریف سے بھی لمجاولی کہ ناچنا گانا مسکھا کی اس کی کمائی سے نفع
 اٹھاؤں فتوا طلب ہوا محدث صاحب نے چاہے وہ لیکر زن فاحشہ کو یہ لکھ دیا کہ
 حق پرورش نایکا ہی دختر مرد شریف کے موجب شریعت کی زن فاحشہ کو لمجاولی چونکہ نفسا
 مدالتین ہوتی ہیں لہذا لادہ ہے فتویٰ پر عمل نہ کیا اور دختر زن فاحشہ کو مذلولائی اس کی
 باپ کے پاس رہی وہی جیکہ زن فاحشہ مقدسہ ماری صاف صاحبہ کہنی لگی کہ موعی چاہیں وہ
 ہی مجھ سے لئی اور میرا مقدمہ ہر دایا اور بیت سے کار نایان حضرت محدث صاحب نے
 کی ہیں سود کو حلال کر دیا ایک عورت کا عقد صحیح ایک شخص سے ہوا تھا وہ عورت عاقلہ بالغہ
 زوج اول اور کار روزگار پیشہ سفر میں گیا ہوا تھا اس عورت سے کچھ لیکر فتوا لکھ دیا کہ احتمال
 زنا کا ہی لہذا نکاح دوسری شخص سے اس کا کر دیا چنانچہ ایک شخص وضع دار اس کی نکاح

اپنا کر لیا زوج اول بہہ معالیہ سکر بیان آیا عدالت میں تالش کے سبب لکھا خود ہوئے
 وہ عورت ہی بخود ہوئی جو اب ہی میں فتوا پیش کیا اس میں بابا نے فراردی کر نکاح اول کو
 باطل کیا نہا تخفیف جو کیا تو زن مذکورہ نہیں کہے نہی عجب محکمہ ہوا کہ میں سکی عورت کو
 حضرت محدث صاحب بابا نے فراردی کہ خوب چہا کام کیا بہہ غدر یہی بالفصل ہوا کہ
 حال بخوبی عیاں ہے غرض فریدہ عدم تقلید کی خوب بازار رشوت ستا کا گرم ہی اور نہ
 خطیر اچھی حیلہ سی حاصل ہوتا ہی اور اہل غرض تو ایسی جمع والوں پاس بہت رجوع
 کرتے ہیں جو احمق درجہاں باقی ست نفلس کس فی ما مذممت صاحبہ در میان
 لایذیب جو اصول فقہ کی قاعدی گہری ہوئی بتائی میں درویش خیر نہیں کہ حصول کی قاعدہ
 نظم قرآن معنی قرآن و بیان قسام سنت نبوی مثل حدیث متواتر و مشہور و خبر احاد و قہام
 اجماع و ظاہر و نص و مفسر و محکم و نسخ و نسخ و غیرہ یہ سب میں جبکہ نظم قرآن و مخفی قرآن
 کو بناوٹ فرماتی ہیں تو یہ قرآن شریف کیا بیاض غثمائی ہی جیسا کہ اہل ہوا اعتقاد کرتی
 ہیں ایسی بات وہ کہی جسکو حیا و شرم نہ ہو علوم سی ناوقف ہو سنت جماعت مذہب سے
 خبر نہ کہتا ہو ترجمہ حدیث کا پڑھ کر محدث بی سند بنا ہوا و راہ وجود سند بری علمی کو بدست
 کی حضرت امام عظیم کو حدیث صحیح تو نہ ملی اور جملہ غلام خفیفہ ہی واقف ہون اور آج حضرت
 محدث صاحب وہ حدیث صحیح لمجاوی قرب زما نہ صحابہ کبار رضوان علیہم جمعین تہجیب
 حرمان مہدان حدیث کا ہو حضرت امام عظیم کو اور حضرت محدث حال و اجداد اس حدیث
 کی ہون اور بیگ بلند یہ فرامین کہ امام عظیم جاہل نے حدیث کو چہرہ طر قریاس کیا راہ

ہوئی واقعی اگر یہ برحق ہی تو بالکل امام عظیم کا اجتہاد باطل ہی کیونکہ امام کی نزدیک
 اجتہاد میں یہ بھی شرط ہے کہ جب تک حدیث موجود ہو قیاس کے نام سے ہی پس علم حدیث
 حدیث یا تو موجب جہل کا ہی یا بطل اجتہاد ہی اور بقدر فرض حال کے یہ تصور
 صرف حضرت امام عظیم کی طرف عام نہ نہیں ہوتا ہی بلکہ اور ائمہ ہی ہمیں شریک ہیں چنانچہ
 حضرت امام شافعی صاحب کے اکثر مسائل قیاسیہ بالحدیث صحیحہ کی ہیں اگرچہ قوت
 بعد لصوص قطبیہ کے تو یہ مسائل اجتہاد سے متنبطہ قرآن و حدیث حضرت امام عظیم علیہ الرحمۃ کی
 میں ہے اور مجتہد مظہر حکم شرعی کا ہی مثبت نہیں ہے اور خدا و رسول کا کلام حسین خصال
 کا نہیں و یسا قول مجتہد کا نہیں ہے اور مخالفین تعذر رسول کے کلام میں ہی خطا ہو سکتی
 ہیں ملازمیہ علم اگر امام عظیم کو جاہل کہیں تو کیا عجب ہے مگر رکت تعلیم و یقین ظاہری و باطنی
 سی حضرت معلم اول کے بعض بعض جاہلون نا انصافوں کو بالفضل خصوصیت و حدود حسد
 حضرت امام عظیم سی اس قدر خاطر نشین ہوئی کہ نام لینی سی امام عظیم کی بی ادبی کرتی ہیں
 اور سراج امت کہنی سی تو گالیان دیتی ہیں بالفعل یہاں تک نوبت پہنچی ہی کہ حضرت
 معلم اول کے یہ جڑ مقرر ہو گئی ہی کہ تقلید امام حسین کے واجب ہے اور امام عظیم سراج امت ہیں اور
 جس وقت یہ کہہا یہر تاشاد کہو کہ کیا شور و غل و فساد و فغان کرنی ہیں فسوس کہ گفتا
 سی بنیاد تبری کی حضرت محدث صاحب نے قائم کی ہی جہاں و معتقدین عقیدہ ختم
 تو کوئی دقیقہ مذمت کا امام کی حق میں فرو گذاشت نہیں کرتی اور دہلی میں فیضان تعلیم کے
 جو کچھ ہو رہا ہی بخوبی عیاں ہی مگر قریات و قضبات میں جو خلفاء حضرت محدث صاکی گئی ہیں

زبان کی ساجدین کتابیاء و زیدہ خرافات معاندین بی اعتبار کی باتہ میں لکیر یہ
 وعظ و نصیحت کرتے ہیں کہ تقلید کرنی امام معین کے بدعت و شرک ہی اور تقلید امام معین کا جتنے
 و زندقہ ہی باند کسی نہ ہو ناچاہی حلت و حرمت سب کچھ معمول بہ ہونا کہ تقلید امامین
 کی جو بدعت و شرک ہی لازم نہ آوی کہی حلت پر عمل کیا کہی حرمت پر یعنی کہی لحوم حرامیہ
 نوش و خانیہ حدیث میں آیا ہی کئی میں سے کئی لاکھ اور بدعت تائین کہتی ہیں لہذا لوگوں میں
 و نہ گامہ برپا ہوا ہی کوئی کہتا ہی پیغمبر خدا کی وقت میں تقلید امام معین کی کہاں تھی قرآن
 شریف حدیث شریف میں کہاں مخصوص ہی کہ تقلید امام عظم کی وجہ سے شرک و بدعت سی پچو
 اور جو ام قرآن شریف و حدیث شریف میں انہما و سکوا و عطا کردہ اور کوئی کہتا کہ نہ راز الیہ
 اسد و علماء شریعت و صلحا کالمین و مولفین کتب تفاسیر و حدیث شریف و مصنفین کتب عقائد و مذہب
 و غیرہ سب کسی کسی امام معین کے منقلد تھے یعنی یا تو حنفی تھے یا شافعی جبکہ یہ سب بدعتی و شرک
 ہوئی تو اعتبار ان کی تالیف و تصنیف کا نہ رہا اور قرن اول و ثانی و ثالث لوگ بالفصل موجود
 نہیں ہیں جو بالمشافہ اونسی دین کے باتیں حاصل کریں اور نزول وحی کا بالفعل محال ہی
 اس صورت میں عمل کرنا ضروریات دینیہ پر ہر گز کس طریقہ ہی مقصور ہی کہ بعد قرن ثالث کے
 اکثر وہ ہی لوگ ہیں جو تقلید امام معین کے تھے وہ سب تقلید امام معین کے شرک ہوئی شرک
 کی تالیف قابل اعتبار کی تھی اور اصول دین اہل سنت جماعت کے جاری قرآن شریف حدیث
 شریف اجماع امت موجود و قیاس منطبق ازین ہر سہ ان چار اصول میں ہی وصول تھا بل
 ہوئی یعنی اجماع و قیاس باقی رہی وصول یعنی قرآن شریف و حدیث شریف صداقت

ان درجہ اول کی فی زمانہ بزرگترین کلام اللہ شریف کے محدثین مولفین صحاح مستندہ کے
 ہستی چونکہ مسرین اکثر شافعی اور بعضی حنفی ہیں یہ کہیں تقلید امام معین کے ہی وہ سب کے سب
 لہذا صداقت ان درجہ اول کی ہی ساقط ہوئی اور سچ و بڑا درجہ اول اربعہ اہل سنت جماعت
 کاندہ ہوئی اور خلافت خلیفہ اول کے کہ نہ قرآن ہی نہ حدیث کی ثابت ہی بلکہ اجماع ہی ثابت
 ہی اور اجماع چچ نہ خیر صحیح اور ثبوت تقلید امام معین کا ہی اجماع ہی ثابت ہے یہ سب کچھ دائرہ
 بطلان میں آ گیا اور دین سنت جماعت کا جیلہ ہوا بعد مشاجرات بسیار کی وہ لوگ ہلے ہیں ان
 اور علامہ سی سب حال بیان کیا اور ہر ایک امر کا جواب حاصل کیا چنانچہ وہ سب امورات و کلمات
 و حرکات و عطا و نصیحت بچسبہ ثبت کی جاتی ہیں اور جواب انکی استفسارات کے جو علامہ دی ہیں
 وہ ہی مرفوعہ کی جاتی ہیں استفسار اول بعضی لوگ ہلے ہی سی قصبات و قربات میں تشریف
 لینگے ہیں اور انکی مسجد میں امامت کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم محمدی ہیں تقلید شخصی کو برکت
 و شرک اعتقاد کرتے ہیں و روز نماز میں وہ کام کرتے ہیں کہ جس سے عقیدہ کی نماز انکی چھٹی ہو
 مثلاً دانستہ وہ اوس چاہ کی پانیسی وضو کرتے ہیں کہ جسمیں کتا گر کے مراگھا پہٹا سٹرابانی
 بدلو ہوا نہ کتا نکالتی میں نہ پانی اوس پانیسی وضو غسل کر کے نماز پڑھاتی ہیں اور اگرچہ
 پاک کر نیو کہتی ہیں تو جواب یہی ہیں کہ مسلمان کو عمل حدیث پر واجب ہے حدیث میں آیا ہی
 انما طہروا کما یحکم اللہ فی شئی یعنی پانی پاک ہی کوئی چیز اوس پانی پاک نہیں کرتے
 اور بعد قصہ وضو نہیں کرتی اور نماز پڑھتی ہیں اور مسائل مختلفہ حلت و حرمت کے سب بڑی
 اور حوالہ ان سب امورات کا یعنی حرمت تقلید وغیرہ کا کوئی نئی مولوی محدث مولوی بنی ہیں

انکی طرف کرتی ہیں اور کتاب معیار اور چند رسائل اور دوسری جو چھپر شہر سوئی ہیں
 بطور سند کی دیکھا دیتی ہیں اس سب سے بڑا فتنہ عظیم مسلمانوں میں زمان پٹنہ رہا ہی جو اب
 مسئلہ دین اہل حق کے نماز ایسی بد مذہبوں کی بھیجی نہیں ہے کہ گمراہ دہلی دین میں چنانچہ
 علماء ہند و علماء عرب و فضیلاں ہر چہ ہر مذہب کے معتزلہ و مدینہ طیبہ و جملہ مدرسین حرمین شریفین کا
 اجماع کامل و ہر گمراہ مہونی اور وہ جب التخریر مہونی ایسی لوگوں کی منصف ہو ہی اور فتویٰ علماء عرب کے
 موجود ہیں پس منکر ایسی اجماع کا دائرہ فرقہ ناجیہ اہل سنت جماعت کے خارج ہی اہل ہو ہی
 ایسی بد مذہب کو حنفی لوگ اپنی مسجد و منی نکال دین بلکہ اپنی مسجدوں میں ہی نہ لائی دین اور آبادی
 نکال دین اور ہر گمراہ مجاہد ایسی لوگوں کی نکرین وہ لوگ بغیر خود مختارین ہی خود ہر کوئی
 اپنی بات کو حق جانتا ہی معتزلہ کہتی ہیں کہ اصحاب غلط مائل حق ہیں اور کلام اللہ شریف
 اور احادیث صحیحہ سچی اور وہ ہی حجت پکڑتے ہیں اور حدیثوں میں سب کچھ موجود ہی اور سب کو حجت
 پائی جاتے ہیں مگر تشیع ارکان دین کا اجماع و قیاس سے ہو ہی اہل ظواہر و معتزلہ وغیرہ ایسی
 باتوں سے بی اعتبار ہوئی کہ فساد عقیدہ برباد کنندہ ایمان ہی اصول اربعہ اہل سنت جماعت
 سے دو اصول یعنی قرآن و حدیث کو تسلیم کرنا اور دو اصول یعنی اجماع و قیاس کو تسلیم کرنا
 بد اعتقادی کی بات ہی ایسی شخص کا حال یہ ہے کہ گلاب کے حوض میں جیکہ ایک قطرہ شہاب
 کا یا نثار کا پڑ جائی تو صورتاً گلاب میں کچھ نقصان نمایاں نہیں ہو تا کہ خوشبو و عسی ہی
 رہتی ہی گروہ سب گلاب برباد و ذرا بے ایسی طرح سنی مذہب محدث اگر اجماع و قیاس کو حرام
 اعتقاد کری اور طوہ اہل عناد و شیعہ کا کام کہی اور یہ کلمات زبان پر لاوی کہ امام اعظم

گوہ خورد و در امام عظیم جہاں کے کون سننہای اور علماء کمالین جن فقیہ کو سب ششم و ہفتم و ہشتم
سی یاد کری تو یہ نہایت بد اعتقادی کی بات ہے اور کمال زیادتی ہی اعتقاد شدت است
دین داری کی بات نہیں ہی کا انشاء صواب الخ جہاں تہو رہی بات طعن و تخریب کے
سنگر گراہ ہو جا رہی ہے اور انجام کار کو نہیں سمجھتی ہیں تھکوا الناس علی فکد و عقوبہ
جہاں کیا جانتی ہیں کہ فطری کیا ہی اور فنی کیا ہی و حلیہ علم و عمل کیا ہی اور ثبوت و کما کس
شرعی سی ہونہای اور درجہ قوت کے دلائل میں اور ترجیح اصول اربعہ اہل سنت جماعت میں کس
سی ہی اول قرآن شریف بعد از ان حدیث شریف بعد از ان اجماع بعد از ان قیاس پس
و جبیل ہی اجماع سی اور اجماع حجت شرعی سی ہی اعلم ان اصول الشرع ثلثہ الکتاب
و السنۃ و الاجماع و اہل اصول الراہع ہو اقیاس المستنبط من ہذہ الاصول الثلثہ
و الدلیل علی الصحیح حدیث معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ انتہی من کشف بزدلی
یعنی اصول شرع کی تین ہیں کتاب و سنت و قول اہل جہاں قیاس ہی جوہر
اصول سی استنباط کیا جاوی اور دلیل حدیث معاذ بن جبل کی ہی قال الشیخ الامام
الزائد ابو الحسن رحمہ اللہ اعلیٰ علمہ و عثمان علی التوحید و الصفا و علم الشی الخ
و الاحکام و اہل اصول فی النوع الاول المتسک بالکتاب و السنۃ و حبانۃ الہوی
و البیدۃ و لزوم طریق السنۃ و الجماعۃ الذی کان علیہ الصحابۃ و التابعون
و مضی علیہ الصحابون و هو الذی ادرکنا امسنا و کان علی ذلک سلفنا
اعنی ابا حنیفہ و ابایوسف و محمد و عامۃ اصحابہم رضوان اللہ علیہم اجمعین

جہاں تہو رہی بات طعن و تخریب کے سنگر گراہ ہو جا رہی ہے اور انجام کار کو نہیں سمجھتی ہیں تھکوا الناس علی فکد و عقوبہ جہاں کیا جانتی ہیں کہ فطری کیا ہی اور فنی کیا ہی و حلیہ علم و عمل کیا ہی اور ثبوت و کما کس شرعی سی ہونہای اور درجہ قوت کے دلائل میں اور ترجیح اصول اربعہ اہل سنت جماعت میں کس سی ہی اول قرآن شریف بعد از ان حدیث شریف بعد از ان اجماع بعد از ان قیاس پس و جبیل ہی اجماع سی اور اجماع حجت شرعی سی ہی اعلم ان اصول الشرع ثلثہ الکتاب و السنۃ و الاجماع و اہل اصول الراہع ہو اقیاس المستنبط من ہذہ الاصول الثلثہ و الدلیل علی الصحیح حدیث معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ انتہی من کشف بزدلی یعنی اصول شرع کی تین ہیں کتاب و سنت و قول اہل جہاں قیاس ہی جوہر اصول سی استنباط کیا جاوی اور دلیل حدیث معاذ بن جبل کی ہی قال الشیخ الامام الزائد ابو الحسن رحمہ اللہ اعلیٰ علمہ و عثمان علی التوحید و الصفا و علم الشی الخ و الاحکام و اہل اصول فی النوع الاول المتسک بالکتاب و السنۃ و حبانۃ الہوی و البیدۃ و لزوم طریق السنۃ و الجماعۃ الذی کان علیہ الصحابۃ و التابعون و مضی علیہ الصحابون و هو الذی ادرکنا امسنا و کان علی ذلک سلفنا اعنی ابا حنیفہ و ابایوسف و محمد و عامۃ اصحابہم رضوان اللہ علیہم اجمعین

[illegible]

وَالْمَوْعِظَةُ فِي الثَّانِي الْمَرْفُوعَةِ بِهِ وَهِيَ مَعْنَى تَعْلِيلِهَا وَالْقِسْمُ الثَّلَاثُ
هُوَ الْعِلَلُ وَحَتَّى لَا يَحْتَجُّ بِرُفْسِ الْعِلْمِ مَقْصُودًا أَنْتَهَى أَرَادَ بِمَعْرِفَتِ أَصُولِ فَهْمِ كَيْ اِر
أَصُولِ حَرْفِ كَيْ غَالِ بِالسَّيْرِ بِمَا حَلَّ خَطَرِي كَمَا قَالَ السُّوَيْدِيُّ وَهُوَ يَتَّبِعُ فِي الْبَطْلِ
وَلَا يَتَّبِعُ بِمَعْنَى بَطْلَانِ مِنْ بَطْرِيكَ أَرَادَ سَوَابِغَ نَبْذِي كَرَمِ بَطْلَانِ بَطْرِيكَ أَرَادَ
عَمَلُ رَحِمَ اللَّهِ فِي آدَابِ الْقَاضِي لَا يَسْتَفِيدُ الْحَدِيثَ إِلَّا كَمَا لَرَأَى وَلَا يَسْتَفِيدُ الرَأْيَ
إِلَّا كَمَا لَرَدَّ أَوْ ثَابِتُ السُّبُودِ مِنْ رُفُومِ قَالَ الْعُلَمَاءُ لَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَرْبَعَةِ
حَبِطَ يَحْجُلُ رُبْعَةُ التَّخْلِيفِ مِنْ عَقِبِهِ بَانَ بِأَخْذٍ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ فَهُوَ أَكْثَرُ تَقْلِيدِ
السَّائِقِ فِي مَسْجِدِ بَحْرِ الْمَرَسِ وَفَالِكِ فِي حَمَانَةِ الْكَلْبِ الْفَتَى أَوْ تَضِجُ نَوْجِ
مِنْ هِيَ مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجَمْعُ دُونَ مِنْ أُمَّةٍ حَجَلٍ صَالِحٍ فِي عَصْرِ عَلَى أَمْرِ فَبَدَلِ
مِنْ خَوَاصِ أُمَّةٍ حَجَلٍ صَالِحٍ فَإِنَّ أَحْكَامَ الشَّيْبَانِ فَلَا دَوَّحِي بَعْدَهُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلَا تَشَاكُ أَنْ الْأَحْكَامَ الَّتِي نَبَتْ بِصِرِّهِ الْوَحْيِ لَا
إِلَى الْحَوَادِثِ الْوَاقِعَةِ قَلِيلَةً غَايَةَ الْفَالَةِ فَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَحْكَامُ الْأَحْكَادِثِ مِنْ
الْوَحْيِ وَبَدَيْتُ أَحْكَامَهَا مِمَّا كَمَا كَيْفَ كَوْنُ الدِّينِ كَمَا فَلَا يَسُدُّ أَنْ يَبُولَ الْحُجَّارِ
وَلَا يَسْتَنْبِطُ أَحْكَامَهَا مِنْ الْوَحْيِ فَإِنْ اسْتَنْبَطَ الْجَمْعُ دُونَ فِي مَصْرَحِهَا
وَاتَّفَقُوا عَلَيْهَا مَجْرِبٍ عَلَى أَهْلِ ذَلِكَ الْعَصْرِ فَبَدَلَهُ فَإِنَّمَا هُمْ صَارَ بَيْتَهُ عَلَى ذَلِكَ الْحُكْمِ
فَلَا يَجُوزُ بَعْدَ ذَلِكَ مَحَالَتُهُمْ لِعَوَالِهِ تَعَالَى وَلَا تَكُونُوا أَكَاذِبِينَ تَفَرَّقُوا وَأَخْتَلَفُوا
مِنْ بَعْدِ لَبَّائِهِمْ الْبَيِّنَاتِ الْفَتَى أَوْ عَصَا مِنْ رُفُومِ هِيَ الْأَجْمَاعُ لَا يَسْتَفِيدُ

مجلس شورای اسلامی
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتابخانه ملی ایران

کہتا ہے کہ ہنر کا ترقی پزیر
 سوسپائریٹوں کا ہونے کے
 اسطر حسن کے حلقہ تعلیم کے
 علمی میں کہوں کی جسمیں اب
 سجا جاتی اور ایسا بنائے
 امام شافعی کی کڑی سرکشی
 ایک خیال چھپا ہوا نام لکھ
 کی تفسیر کری طہارۃ علیہ السلام

[illegible][illegible]

بجانب ۱۱

الْمُعْتَرِضُ وَالْمُؤَافِقُ أَنَّ الْإِجْمَاعَ لَا يَسْتَعِينُ بِكَفٍّ وَلَا نَكْلِ وَلَا حِيلَةٍ وَلَا مَكْرٍ وَلَا يَكُونُ
 مَخْطُوبًا فَكَذَلِكَ الْجَمْعُ وَكَذَلِكَ دُونَ قُوَّةِ الْحَبْلِ الْمُوَافِقُ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَأَمَّا الْإِجْمَاعُ فَهُوَ
 بَرُورِي وَكَثْفِيْنَ رِقْمِي مَنْ أَنْكَرَ الْإِجْمَاعَ فَقَدْ أَبْطَلَ دِينَهُ كُلَّهُ وَكَانَ مَكْدَارُ
 أَصُولِهِ كَمَا وَمَرَّجَهَا إِلَى إِيْجْمَاعِ السُّلَاطِينِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْإِجْمَاعَ حُجَّةٌ مُقَطَّعَةٌ
 بِهَا عِنْدَكَ عَاقِبَةُ السُّلَاطِينِ وَمَنْ أَهْلُ الْهُوَى مَنْ كَرِهَ جَعْلَهُ مِثْلَ أَمْرِ هَذِهِ النِّظَامِ وَ
 الْقَاسِمَاتِ مِنَ الْمُعْتَرِضِ وَالْمُؤَافِقِ وَكَأَنَّ الْإِجْمَاعَ أَنَّهُ لَيْسَ حُجَّةً مِنْ حَيْثُ الْإِجْمَاعُ
 وَلَكِنَّهُ حُجَّةٌ مِنْ حَيْثُ أَنَّ الْأَوَامِرَ دَاخِلَةٌ فِيهِ فَانْجِزْ قَوْلَ الْأَوَامِرِ دُونَ الْإِجْمَاعِ
 أَنْتَ أَوْ تَوْضِيعُ وَتَوْضِيعُ مِنْ بَيِّ وَحُكْمُ الْإِجْمَاعِ أَنْ يَنْبَغِيَ الْمُرَادُ بِشَرْعٍ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَاعِ
 بِغَيْرِ أَنْ الْإِجْمَاعُ فِي الْأُمُورِ الشَّرْعِيَّةِ يَقْبُلُ الْفَقِيْهَ وَالْقَاطِعِيَّةَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ مِنْكُمْ رَجُلٌ
 بَيٌّ وَمَنْ تَفَرَّقَ عَنْ هَذَا الْجَمْعِ فَإِنَّهُ يَكُونُ ضَالًّا عَنِ الدِّينِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى
 وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا يَدِينُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ مَا أَفْضَلَ
 عَنِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِدَعْوَةٍ وَضَلَّاهُ وَكَانَ صَاحِبًا مِنْ أَهْلِ النَّارِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
 وَكَانُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ فَلَوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلَيْدَارِي عَنِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَتَقَرَّقُ أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ
 فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً فَمِنْهُ الْوَاحِدَةُ هِيَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَاتَّبِعُوا السُّنَّةَ وَاتَّبِعُوا
 فَإِنَّ مَنْ شَدَّ شِدَّتِي فِي النَّارِ ثُمَّ أَهْلُ سِوَادِ الْأَعْظَمِ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ

وہ قابل اعتبار کی نہیں ہی چنانچہ بعضی جہاں کو یہ تعلیم کی گئی کہ کوئی عقل و ریاضت
 اجتہاد کی کوئی حدیث پڑھی تو تم ہی تکلف کہو کہ موضوع ہی چنانچہ ایک ازہر جہاں کے
 سانی کہا کہ فال صدق الصادقین مسئلہ انبراہیمہ حنیفاً اور لا نسب متناصف
 فرمائی میں کہ یہ بھی موضوع ہی اوس کے کہا کہ قرآن کی آیت کو موضوع کہنا ہی اونی جواب دیا
 کہ قرآن کی بہت آیتیں اور بہت حدیثیں موضوع بنالین ہیں والا ایک ہی سبب ہاچار ہوئے
 اگرچہ وہ لازمہ جہاں تھا کہ دلیل اچھی لایا فقط اور جای انصاف ہے کہ اگر یہ جملہ علمائے شریعت
 بطور اہل عناد ہی اور اجماع صرف صحابہ کا سمجھتی باقی بود اہل عناد تو اس صورت میں علم فقہ و علم
 عقائد و مواظبات ہوا کہ تالیف و تدوین پر اوسکی قرآن اول میں اجماع صحابہ کا مستعمل نہیں ہوا بلکہ
 تالیف کتب فقہ و حدیث و شریعت کے جو الفضل فرس میں ہیں یا جماع و اتفاق علماء کی عمل میں آئی
 اور یا جماع صحابہ کی یہ تالیف و ترتیب و تصنیف عمل میں نہیں آئی تو یہ بدعت بدون دلیل شرعی
 کی یعنی بدون اجماع صحابہ کی موجود ہوئی حضرت محرت ضنا اس کو بھی حرام و شرک عقائد کہیں اور
 قطع نظر اسکے کہ کتب تفاسیر و احادیث مولفہ مقلدین امام حسین کے ہیں اور وراثت غیبیہ علامہ اکبر
 جماعت کے ہیں تقلید ہی امام مدین کے لغو و باندہ کیا وہ سب شرک تہی ہیں احتجاج ادنیٰ و در صورت تقلید
 امام کی ساقط ہوگا اور کہنا لازم ہوگا کہ بعضی ارکان دین ایک ذریعہ طرف دوسری امام کے
 ذریعہ انتقال کیا ہی مفید ان کی دعا کی نہیں ہی کہ یہ تقلید امام حسین کے لازم کڑی غرض تقلید سے
 چاروں نہیں کسی کسی امام حسین کا مقلد ہونا ضروری والا جہنم بندہ بنکر ہی کاھنہ کاھنہ کاھنہ
 مقلد بن کر دین نہیں بچاؤ اور عمل کرنا کہی حرمت پر کہ معصیہ حرام ہی اور کہی حلت پر کہ معصیہ حرام

ہی اور حدیث مطہرہ کی کجیوں میں ہر فردی کر عمل کرنا اور کجی میں جن میں پر بدون قاعدہ عمل کرنا
 کی جو کجی ہوئی قاعدی ہیں کیونکہ مفسور ہی اور سبط طبع بہت مسئلہ ایسی ہیں کہ محدث حساب
 بغیر یا بند ہوئی کجی ہوئی قاعدوں کے جواب میں کہیں کے مثلاً ایک شخص کے دو غلام میں بڑی کہا
 عاۓ اسٹرام خدا کا یہاں کو نسا غلام آزاد ہو گا آیت حدیث ہی حکم عقی غلام میں کا
 یا غیر میں کناہت کر دیں اور اجتماع متناہیں یعنی حلت و حرمت کا نسبت شخص واحد کی حالت حد
 میں منوعات فرمائی ہی گئی فی التوضیح والتلویح بالجمع بین التناہین والتسبیح الی
 شخص و شخصین متبع فی شریعتہ بیننا المتحدین صائم کہ مقتول کی الناس گاؤں
 کاع کہ فی الحق بحکم المصنوع و مقاضاها میں تکرر تفرقة فلا یکن ان یحل شخص
 او شخصین صرۃ علی الحکول و مرقۃ اخری فی ذلک الباری فی لان کا حدیثی خالی
 و احکام علی الحکام انتہی کلامہ وایتیں قواعد حدیث میں متعارض ہیں سنت جماعت پر کر
 تو سب پر عمل نہیں کر سکتا ہی اور سبط طبع مقلد ایک امام خاص کا ہو کر غیر قدرت نامہ و مقلد سنباط
 ہوسات نفس ہی عامل دوسری امام کی سلب نہیں ہو سکتا ہی کیونکہ اگر بزرگ حدیث کے وہاں
 عامل ہو تو عامل بالحدیث ہو اور جو دلیل شرعی ہی ترجیح نکال کر عامل ہو ہی تو خود مجتہد ہو
 پس تقلید باطل ہوئی اور جہلاً ترجیح کی دوسری امام کی کسی سلب پر عامل ہو ہی اور بڑا وجہ اپنی
 امام کا جہاد باطل کر کے وہاں گیا تو اہل ہوسا ہو او کو فرض ہوتا کہ خذہ کا صبی و کس کا
 گدا پر عمل کر تا ہی زنی زمانہ ایسا شخص خود راہی و خود پسند ہی ار کا کوئی قول
 قابل اعتبار کی نہیں ہے انکم ان التناہی فی دھارینا و اوجب الاجتماع علی اهل الشیخۃ

جان و تحقیق تفسیر زمانہ ہمارے میں وجہ ہی اجتماع علماء اہل سنت

جس کا اور اس کا وجہ
 نسبت ایک شخص پر یا شخص
 متبع ہی نہیں ہو سکتی ہیں
 ہو کر غیر خود ہی ہیں
 حقت پر سب کو کافی ہیں
 کہ صحیح تصدیق ہو
 صریح بلا غارت ہیں
 کہ یہ عمل کی شخص
 ہیں کہ یہ عمل کی شخص
 یا خود کسی حال کی شخص
 یہ ہی خاص ہی حالت میں
 زمانہ واحد ہیں

والجماعہ وکل ماہو واجب بالجماع مثلاً اخل الشوہ وجماعہ جو نکاح بدکر میں شرعی
 کاشتہ کی روایتوں سے بدکر میں شرعی انکا الضمیر میافان نکاح العرب والجم
 فی زنا بین ابین الوجہ واما الکبریٰ فلقولہ علیہ السلام لا یجوز لامری علی الطلاق
 فانکر لکلید اہل طم النعین خلیج عن فرقة الناجية التي دخل الشوہ وجماعہ
 فتدبر استفسار دوم رسالہ مبارک میں وغیر جمین عبادت الہی و ذکر اللہ وستران
 کو لیا و ہمارا طاعات و عبادات میں و ملاوت قران کو بدعت قرار دیا ہی اور اکثر ایسی ہجرات
 کتب ماہین اہل سنت جماعت کے انتخاب کر کے بطر بیان طریقہ اہل سنت کے فراہم کر کی مثال
 دہی کی ہی اور تقلید امام حسین کو حرام و شرک نظر آؤ شرا بعض تالیفات میں ہی بیان کیا ہے
 وہ رسالہ مبارک و دیگر رسائل اسی مضمون کی قابل اعتبار و لائق سماعت کی ہیں یا نہیں ہیں
 جواب واقفان اسرار صاحب مبارک پر بخوبی آشکارا ہی کہ باستحانت کتب ماہین ہیں
 کی رسائل تصنیف کر کی بنیاد تبری کی فایم کی ہی اور کہیں کہیں بات کہیں لگا دی کہیں کل طلب
 کہیں جمادیا ہی ضعیف قول ملی لیا فوی چھوڑ دیا جنکو عبور کتب عالیہ محققین پر نہیں ہے
 او کو دھوکہ دیا اور جہاں کا اعتقاد بر باد کیا حقیقت حال یہ ہی کہ کتب تفسیر و حدیث و تفسیر
 و کتب علم عقائد و علم کلام میں بسطرح کی روایتیں موجود ہیں خوارج ہی اہل سنت کے کتابوں کے
 روایات نکال کے ارکان میں برد و دفع کرتی ہیں اس طرح اور فرقہ کی لوگ ہی کتب اہل سنت
 جماعت کے اپنی اپنی مذاہب کے مطابق انتخاب کر کی اہل سنت جماعت کی عقائد کو توڑتی ہیں
 مگر علماء اہل سنت جماعت وہ تحقیقات کی ہی کہ کچھ گنجائش حرج و مرج کو باقی نہیں رہی ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والا خطا را ارشادین پس بستر سی لوک کلام کرتے ہیں کہ علم و اوقات و کار ہی اور ہوس
نفس و تعصب کے اگر کوئی بی راہ ہو جاوی تو کچھ دین میں اس کی جہالت کی نشان دہی و نفور
واقع نہیں ہوتا جیسا کہ دفرقی ضالہ میں اگر یہی ایک فرقہ جو غلط بن امام کو خطا و غلطی
شرقا و غربا شرک و زنیق کہتی ہیں مخالف طریقیہ اہل سنت جماعت کے ہوا تو کیا شرح ہی کمال
سینہ لکھیں کہ چون نہایت بی انصافی بات ہے کہ عبادت الہی و شہادت
کو بدعت و شرک قرار دیتی ہیں سورہ نزل میں جو مخصوص ہے ان کہ تِلْكَ عِبَادَتُكَ لَقَوْمٍ
آذَىٰ مِنْ تِلْكَ الْكَلِيلِ الْآیۃ اور کسی خبر نہیں اور احادیث صحیحین جو آیا ہی ان الکرین
کے کفر الالہیہم طبعہ میں ذکر اللہ کی مخلوق الحیات و کلم یضربون و الیہما
کلم ذکر مشرک و واجباً کان او مستحباً لا یعتد بہ شیء من حی سلفظہ و کلم مع
و انھما الذکر القرآن اور یہی مخصوص ہے کہیں محکم اھل بیت کے کہ علی ساقی
یہم و کہید کہ اللہ تعالیٰ یہاں و اکثر و ذکر اللہ ہی ہو تو انھوں کو شایعین
جو حسن حصہ میں منقول ہیں و مضمونات ہی ہوں اگر کثرت عبادت و اعمال و انعامات
نام بدعت و مصلحت ہی تو کوئی عابد و زاہد فضلہ کا لین ہی اور اہل ایمان حسین کے خاص
و شرک ہی نہیں کیا کیونکہ پھر خدائی شہرہ کست ہی زیادہ مشتبہ ہیں پھر میں بس زیادہ عباد
کے ماضی شریعت ہوا و پھر خدائی توالد از دنیا و علم متکون و یا بس فخر و غیر ماضی
طرف توجہ و الفاظ نہیں فرمایا جیکہ امر مباح پر زیادتی و حب غیر حصول ثواب کے نہ ہو
بلکہ کثرت عبادت و شہادت ہو تو دیگر مباحات شرعیہ میں زیادتی بہر اولی بدعت و مصلحت

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

[illegible]

the 1990s, the number of people in the world who are under 15 years of age is expected to increase from 1.1 billion to 1.5 billion. The number of people aged 65 and over is expected to increase from 200 million to 400 million. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion.

وَقَالَ السَّائِلُ مَنْ ارَادَ اَنْ يَخْشَى الْفَقْرَ فَيُؤْتِيَ عِبَالَ الْاِثْنِ حَذِيفَةَ وَقَالَ ابُو جَعْفَرٍ
الْفَخْرِيُّ لَوْ اَنْ تَدْعَى اَنْ اَبَا حَذِيفَةَ كَانَ يَخْشَى نَصْفَ الْكَلِيلِ فَاَشَارَ اِلَيْكَ اِنْشَانِ هُوَ
وَقَالَ لِيُخْبِرْ هَذَا هُوَ الَّذِي يَخْشَى كُلَّ الْكَلِيلِ فَلَمْ يَنْزِلْ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْشَى كُلَّ الْكَلِيلِ
وَقَالَ لِي اَسْتَعِيْنِي مِنَ اللّٰهِ اِنْ اَوْصَيْتُ الْكَلِيلَ فَيُؤْتِيَ عِبَالَ اَوْ يَبْتَغِي عِبَالَ
وَمَا قَبْلَكَ مَعْرُوفُ اَهْمَارُ الرِّجَالِ شَاغِبِيْنَ هِيَ اُمَامُ كِيْ مَقُولِ مِنْ اَوْ حَقْنِيْ عِلْمًا فَوْجُوْلِيْ نَبِيْ مَكْرٍ
عِلْمًا شَاغِبِيْ وَغَيْرُهُ وَاُمَامُ مَعْنَى هِيَ جَهَنَّمِيْ مِنْ اَكْرُخُفِ اَطْنَابِ كَانُوْنَا وَكَبْ شَاغِبِيْ هِيَ
مَكْرٍ نَفْلٍ كِيَا جَانَانَا كِهْ وَهَلُوْكَ هِيَ شَرِكَبِ نَبْرِيْ كِيْ هُوَ كَرِخَا يَا لَا مَدِيْوَن كَسِيْ مَنَازِيْوَن عِلْمًا
حَقِيْقَةُ كِهْ بِيْگَن هِيَ كِهْ كُوِيْ شَخْصٌ تَوْرَ اَحَالِ ظَاهِرِيْنَ بِبَاطِنِ اَهْلِ سُنَّةٍ تَبَاحُثُ طَرِيقَةِ مِيْنِ
فَتَنَةِ بَرَا كَرَنَاهِيْ اَكْرُ شَاغِرَاتِ صَحَابَةِ رَضْوَانِ اَسْمَعُ عَلِيْمٍ جَمِيْنٍ وَجَنُكِ حَضْرَتِ عَالَمَةِ حَقِّقَةِ
رَضِيْ اَسْمَعُهَا حَضْرَتِ مَرْضِيْ عَلِيْ كَرَمِ اَسْمَعُ وَجْهَةٍ سِيْ كُوِيْ شَخْصٌ وَطَبَقِيْ فُسَادِ عَشِيْدَةٍ جِهَالِ كِهْ
شَلِّ رَسَائِلِ مَطْبُوعَةِ لَا مَدِيْوَن كِهْ اِيْكَ سَالَهُ مَعْيَا لَا اَعْقَادِ اَسْ مَضْمُونِ كَالِيْفِ كَرِيْ كِهْ حَضْرَتِ فَاطِمَةُ
عَلِيْهَا السَّلَامُ وَخَلِيْفَةُ اَوَّلِ نَعْدَ كِهْدِيَا اَوْ رَا بُوَ وَشَهَادَتِ دِيْنِيْ عَلِيْ مَرْضِيْ وَجَمِيْنِ وَحَضْرَتِ
اَتَمِيْنِ كِهْ اَوْ نَكَاحِ نِيَا كِهْ خَاوَنِ مَحْشَرِ نَعْدَ اَزْدِ وَهُوَ كَرْتَرِكِ كَلَامِ كِيَا اَوْ حَقِيْقَتِ كِهْ مِيْرِيْ جَنَارِ
حَاضِرِيْنَ اَوْ رَنَ شَرِكِيْ نَا زَجَانِ هُوَنِ جَنَانِجَهْ نَهْ كَلَامِ كِهْ نَا حَضْرَتِ فَاطِمَةُ عَلِيْهَا السَّلَامُ كَا صَحِيْحِ حَجَارِ
مِيْنِ مَضْمُونِ هِيَ هَاتَا تَكَلَّمَ سَحْتِيْ قَالَتْ اَوْ صَحِيْحِ مُسْلِمِيْنَ هِيَ حَدِيْثُ مَقُولِ هِيَ كِهْ يَعْجَزُ خَدَا
بِرُوْقَتِ شَدَتِ مَرْضِيْ كِهْ اَرْشَادِ فَرْمَا يَا كِهْ دَوَاتِ قَلَمِ كَاغِزِ لَاؤُ كِهْ مِيْنِ تَكُوْنُ كَابِ كِهْدُوْنِ تَا كِهْ مِيْرِيْ
بَعْدَ تَمِ كَرَاهِيْ مِيْنِ نَهْ پُرُوَا بُوَ اَوْ اَرْشَادِ دِيْنِيْ كِيْ صَحَابَةِ حَاضِرِيْنَ اَمْرِيْ كَاغِزِ لَاؤُ اَوْ رَقَرَانِ نَزِيْبِ

این شخص را از من
پیشتر در کتب من
پیشتر در کتب من
پیشتر در کتب من
پیشتر در کتب من

امام غزالی فی سلسله کی
که امام حذیفه آدمی را
جاگنی نبی کسی فی اونی
اشاره کردی که که بود
شخص که نامش جانا
بعد از آن همیشه امام خط نام
جاگنی گلی که که جی جانی
هی حقیقی جانا
که توصیف کیا جانا
وصف جو چه مین بود

این کتاب که
بناست که کتاب است

میں اللہ تعالیٰ فرمائی ہیں مہا ناطق محمد الہوی ان ہوا کا دھنی تو سنی کینی دہا
قلم کا غدا کر جائز کیا بلکہ یہ کہہ کہ حسنہ بنا کیا کا ب اللہ اور نسبت نہ بانی پھر خدا کی طرف
کی اور در باب تہمیز جیش اسارہ کے پیغمبر خدا فی نہایت تاکید فرمائی تھی مگر خلاف ارشاد
نبی کی در باب تہمیز جیش اسارہ کے تاخیر اور توقف عمل میں آیا اور یہ سب باتیں کتب معتبرہ میں
سنت جماعت میں منقول ہیں بہر کیف عدم امتثال فرمان نبی کا داخل طرح صحابہ کی عقل و
نفاذ نہیں ہی اگرچہ مجاہد و مناقب سی خلیفہ اول کی ہلو فخر ہی کہ دی ہماری پیشوا میں مگر
مناقب سی جود خل روح ہوں نہیں تہم جوئی تعریف کرنی شعبہ رفض کا ہی پس ایسی بے فربہ کی
بالوئی جہاں ناقص الاعتقاد ہی علم کم فہم تو دہو کہ کہا جا تہم جیسا کہ رسائل مطبوعہ بی اعتبار
کچی حقی مرتبہ اعتدال سی بخاند کر کی تعلیم شخصی کو حرام و شرک بدعت عقائد کرنی لگی لیکن صحیح الاعتقاد
سننی مذہب کے رسالہ معیار اور رسائل مطبوعہ نظم بی اعتبار سی کہی تہم دو اور متزلزل ہونگا اور علماء
شرعیہ و ائمہ اہل سنت جماعت نے تحقیقات جہل دین و رفوع کی ایسی کی ہی کہ کچھ ہی حرج و مرج
و گنجائش طس کے حضرات خلفاء راشدین کی طرف عاید نہیں ہوتی ہی کہاں ترک کلام حضرت فاطمہ علیہا
السلام کا در باب طلب باغ فدک کی اور کہاں مطلق کلام کرنا اور کہاں شدت مرض میں پیغمبر خدا کو
تکلیف کتابت کی مذہبی کہ سبب فرط محبت کی دل صحابہ کبار کا سیما ب ارشدت مرض سرور کائنات
سی بیقرار تھا کہاں حکم نبی کا تسلیم کرنا جان مال تو وہ لوگ حضرت سرور کائنات پر بصدق کہیں
اور نہ ایمان لائیں بہر ایسی جان شمار و نسی حکم نبی کا نہ ماننا عقلاً و نقلاً ممکن نہیں کہ یعنی لون لوگو
بیکر رضا و شہادتی سبحانہ تعالیٰ فرمیں بیان کری اولئک کذب فی قلوبہم اوتیان اولئک

وہ کہ نبی کے ایک منسوب
علیہ السلام فرمائی
ایمان کر دے
میں

البتہ کہ میں نے اس خصوص میں کبھی نہ اتفاق قطعیہ انتہی کردہ اور مظاہری کہ التزام
 و اقل کا بعد افغانی واجب الامام ہوجانا ہی اور میں ہی ابتداء امر خب بعد التزام و انعقاد
 کی وجہ ایسا ہی مقتضایا و قلابہندی ہی اوفیٰ بکند گئے کی بس التزام قلبی امام کا
 کیونکر شرک و بدعت ہو سکتا ہی ان دلائل شرعیہ میں مدارج قوت کے متناوت میں جس دلیل شر
 سی حواثر ثابت ہو اور سکودریاب قوت کے اسی مرتبہ میں سبھنا چاہی اور مرتبہ فوق میں دلچا
 چاہی اور علما و محققین و فضلاء و مدققین جو کہ جامع جمیع علوم عقلی و نقلی و کاشف قلوب و موعود
 کی تہی و ہون کے کما حقہ تحقیق و تفتیش کے اور غوامض استدلالات امام عظم کو بہت مضبوط و
 قوی و برتر یا کہ اصح کو صحیح پر ترجیح دی کر اور عمل مخصوص ذرائی اور احادیث صحیح پر محفوظ
 رکھ کر امام فی اجتہاد کیا ہی سے قدر جو ہر شے بدانہ یاد مذہبی پس جس قدر کہ مسائل فرعیہ
 اجتہاد میں امام عظم کی قوت ہی زیادہ تر اس سے اور اماموں کی مسائل اجتہاد میں ہند قوت
 نہیں ہی البتہ علم و فہم و لیاقت در کار ہی والا ہر کوئی اپنی رفتار و گفتار کو پس مذکر نا ہی کسی
 نزدیک صرف تعدد و کثرت راویوں کی معتبری گو وہ لوگ فہمیدہ و سنجیدہ ہوں اور امام حاضر
 باش خدمت ابرکت حضرت سرور کائنات کی ہی نہ رہتی ہوں مثلاً اکثر شخص ایسی ہوں جنکو
 تفقہ نہ اور قلیل ایسی ہوں کہ نہایت فہمیدہ و سنجیدہ ہوں و امام حاضر باش صحبت ابرکت کی
 رہتی ہوں و سابق و لاحق ہی ہی ہر امر کی بخوبی واقف ہوں اور سب کمال فرست و دولت کے
 نزول میں ہی بعض واقعات میں مطابق اونکی رائی کی ہوئی ہو سیکے نزدیک قوت دریا ہوتا
 حدیث کے ایسی قلیل راویوں کی معتبری اور سیکے نزدیک بالعکس ہے اور ظاہری کہ اگر امام حاضر

تفسیر
 غیبیہ قوت
 سبب غیبیہ
 منہجی ہو سکتا
 ہوجانا ہی

صاحب امام الکبیر کے کسی بات کو نقل کریں اور شراعی و حقانی جبکو سچہ و حقہ
 ہوا وہی بات کو مخالفانہ بیان کریں تو قوت بیان کے بیان کو جوگی اہل علم و سمجھدار
 قویہ و سنجیدہ مامون کی بات کو قوی کہیں گے اور بعضی ارسطوفائل ہوں کہ حسب طرف کثرت
 اور امام عظیم نقل سے اس بات میں نفقہ کوراوی کی و ضبط و عدالت وغیرہ جملہ امور ات کو شخص منہ غفلتاً
 و نقلاً جا چکر عام ایسی قوت کو پیش نہاد خاطر قدس رکھتی ہیں چنانچہ قیاس میں ہندو رعایت
 ہی کہ اور جگہ نہیں ہی مثلاً قہقہہ سی نماز ذات کے سجود میں وضو ٹوٹ جاتا ہی اور یہی اختلاف
 قیاس مخصوص ہی کہ قہقہہ مبطل نمازی نہ ناقض وضو چونکہ شارع فی حکم کیا پس ناقض وضو
 ہو گیا اب اس امر پر قیاس کے نماز میں گالی دینی وضو کی ٹوٹ جانیکا حکم حقیقی نہیں کہتی کہ جو
 حکم مخصوص خلاف قیاس کے ہی اور سپرد دوسری امر کا قیاس کہ نانا روا ہی البتہ مسلک شافعی
 رحمہ اللہ کا یہ ہی کہ قہقہہ سی گالی دینا نماز میں سخت تر ہی پس گالی دینی ہی نماز میں بدرجہ اولیٰ
 وضو ٹوٹ جاتا ہی لیکن امام عظیم ایسی جگہ قیاس نہیں کرتے بمقام خود اس حکم کو معذور کہتی ہیں
 مثلاً زنا حرام ہی اور ناقض طہارت ہی وَالْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنْ الزَّوْنِ چارہی کہ غیبت بدرجہ
 اولیٰ ناقض طہارت ہو اور بول طہید تر ہی منی سی اور خروج منی سی غسل لازم آتا ہی چارہی
 کہ خروج بول سی بدرجہ اولیٰ غسل لازم آوی اور نماز فاضل تر ہی روزہ سی اور ایام حین
 میں قضا و عورتوں پر صیام رمضان کی واجب کہ تو قضا نماز کی بدرجہ اولیٰ وجہ ہو جاوی
 اور شرعاً ایسی قیاسات بی اصل ہیں اور سب طرح جیکہ وقت ناقض عصر کا خاصۃً نماز عصر میں
 سبب ناقض اسید کہ نماز عصر کا ہو تو فجر کی نماز میں قیاساً اس حکم کو حقیقی جاری نہیں کریں گے

کرفینہ نامی تہیکر وقت ناقص نماز عصر میں خاصہ سبب ادا کا ہوا اور پھر خدا کی تائید سے
 نماز عصر کی ایسی حکم عبادہ کا ہی انفرمایا حالانکہ بخاری شریف میں منقول ہے قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حُكَيْبُ الشَّمْسِ كَأَشْرَ وَالصَّلَاةُ حَتَّى تَرْتَفِعَ
 وَإِذَا غَابَ كَأَشْرُهَا الصَّلَاةُ حَتَّى تَغِيبَ بَنِي آثَابٍ حَيْكَةٍ عَلَى شَرَفِ السَّقْفِ
 ہو یا قریب طلوع کی ہو تو نماز نہ پڑھنی چاہی اور حضرت عمرؓ نے اسی وقت میں نماز عصر کی پڑھے
 تو یہ جو ارض نماز عصر میں بہتر یہ گاہ مجاہدین چنانچہ بخاری شریف میں باب من جلی
 بِالنَّاسِ حُجَّاتُكَ ذَاكَ حَابِ الْوَقْتِ یہ حدیث موجود ہے عَنْ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ لُحْنَدٍ بِهَذَا مَا غَرِبَتِ
 الشَّمْسُ فَبَدَّلَ يَسْتَبْكُهَا دَرَمِينَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَاذِبٌ أَصْلَى الْخَصْرِ
 كَاذِبٌ الشَّمْسُ قَرِيبٌ لِلْحَدِيثِ اور شرح صحیح بخاری فتح الباری میں یہ جملہ ہی رقم
 ہے كَانَ مِمَّنْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَسْرُوعٌ يَدَّادُ وَصَلَّى قَرِيبَ غُرُوبِ الشَّمْسِ
 اور آثار میں اس جملہ حسی وجود میں گر کم فہم وہی علم جنگو عربی عبارت پھر بھی کالہی شعور میں
 اور کتب علم پر نظر نہیں ہے اور تحقیقات علماء حنفیہ سے یہی واقعہ نہیں میں وہ جو جابر بن
 بلکہ ہزار غلطیان امام عظمیٰ کی نکالیں اور صاف صاحب تراکیم اللہ تعالیٰ اور کوہدایت
 کری کہ نفسانیت وضعی محظوظہ اگر ایسی تعلیم و تعلیم سے جو موجب ہر قدر ضعیف و شدت
 کو صورت ہوئی ہے یا زمین اندیشا بہت نامور باب جرح و قبح وطن کے حضرت امام عظمیٰ
 علیہ الرحمۃ بر نفسانیت اور انہماک کو متفرق ایسی امور میں جن سے جہاں ہر شخص تسلیم

مع
 اور جابر بن عبد اللہ
 صاحب کتاب
 میں ہے کہ جب حضرت
 جابر بن عبد اللہ
 نے نماز عصر کی
 پڑھی تو اس وقت
 شمس غروب ہوئی
 اور حضرت عمرؓ
 نے اس کو روکا
 اور فرمایا کہ
 اس وقت نماز عصر
 نہیں پڑھنی چاہیے
 کیونکہ شمس
 غروب ہو چکی ہے
 اور حضرت عمرؓ
 نے اس کو روکا
 اور فرمایا کہ
 اس وقت نماز عصر
 نہیں پڑھنی چاہیے
 کیونکہ شمس
 غروب ہو چکی ہے
 اور حضرت عمرؓ
 نے اس کو روکا
 اور فرمایا کہ
 اس وقت نماز عصر
 نہیں پڑھنی چاہیے
 کیونکہ شمس
 غروب ہو چکی ہے

اور انہماک کو متفرق ایسی امور میں جن سے جہاں ہر شخص تسلیم
 اور انہماک کو متفرق ایسی امور میں جن سے جہاں ہر شخص تسلیم
 اور انہماک کو متفرق ایسی امور میں جن سے جہاں ہر شخص تسلیم

ملتیں کے دائرہ تقلید امام عین سی خارج ہو کر مطلق لہذا بن ترین ولا انتظام شریعت کا
 بوجہ اتم والکل درہم برہم ہو جاوے گا اور چٹال کو نہ قوت میں نہ ہی نہ علم و لیاقت ہی نہ در در
 ہی ایسی تعلیم سی زیادہ از حد موجب خرابی دین کا اونکی حق میں مضمور ہوگا رفتہ رفتہ کوئی
 بوجہ حدیث کی یعنی حسب مائین ابن عباس کے اور تقلید امام مالک کے متوکر کیا کوئی فضیلت
 تشخیص پر قیاح کرے گا کہ حدیث سی اونکا عدم امتثال امر بفرخدا کا نابت ہی کوئی امر شام کر
 جناب میں بی ادبی کرے گا کہ امام برحق سی بہتر بار جنگ کی اور بہت سے خرابیاں نمودار
 ہوں گی اور چٹال خسر الدنیا والاخرہ میں پڑیں گی کمال تعجب کے بات ہی کہ ایسی حرکات
 و کلمات و ترتیب اناری قوصاف معلوم ہوتا ہی کہ مرکب ایسی امور ات کا باطن میں بستی
 مذہب نہیں ہی پٹی کی او جہل شکا کہ سلیتا ہی والا بانی مسانی ایسی امور ات کا نہوتا کہ جن
 بہ فتنہ و فساد دین میں اہل سنت جماعت کے واقع ہوتا ہی مناظرہ و مباحثہ میں اہل علم
 جادو و خدال و استقامت سے معجز اور جو کر اپنا نقصان دین نہیں کرتی ہیں اور فی زمانہ جنگی
 فہم و لیاقت کا بہر حال ہو کہ تقلید مطلق لا علی سبیل الغیب اور بہم کو و جب کہیں اور تقلید شخصی کو
 بدعت و شرک اعتقاد کریں اور علما و شریعت کے اجماع کا نام بلوہ اہل غناد کہیں اور اصول فقہ
 و علوم ضروریہ و علم کلام و علم عقائد و فن عربیت سی نا آشنا محض بالکل ناواقف ہوں انہیں
 شکات نامہ از بعضین و عوالیات و ترجیح دینی کا ہی کہتی ہوں سچاں اسہ کیا اتھی بی علم
 مطلق مطلق مطلق نبی میں و ما ہذا اکہ کجیلہ لہجہ اب سہ و لہجہ تائیس و لہجہ کشتی
 مسداہب جس نے زمانہ سردار لاند ہوں کو حکم مفتی عفل کے ہندو رخصت و شورش

کرنے و ریاب حرمت تشکیک شخصی کے بربادی میں کی ہی صورتاً و معاً انسانیات اور صدقے
 باز آویں تاکہ بینال طوفان بی تیزی و دریا کی خطفیا کہیں ہم کوئی میں غرق نہوں
 اور تسکات نام اعظم کی انوی و صبح میں اوروں کی تسکات کے چنانچہ جس قدر فوت و ریاب
 حفظ احکام مخصوص قرآنی کی اور تنقید احادیث صحیحہ کے بموجب شرائط اصول کلیہ اجتہاد کی تہذیب
 حنفیہ میں ہی اور جگہ نہیں ہی جو کوئی اصول فقہی وائے ہوگا اور استیفاء و ولایت علی
 ہی رکھتا ہوگا وہ بخوبی واقف ہوگا کہ استدلال و تسکات نام اعظم کی اکثر صحیح و قوی ترین اور
 اماموں کی تسکات ہی چنانچہ کوئی امام یا ہند قاعدی نحوی کی ہند میں کہ کو ترک عمل نقص قطع
 پر لازم آوی مثلاً ثلثۃ خضرۃ میں عین مکرر ادینی ہی طلاق شرعی میں عمل لغض پر
 ہونگا اور تین حیض لینی ہی بخوبی عمل لغض قرآنی پر موقوف ہوگا کہ لایحیی علی اہل العلم اور قاعدی
 نحوی کی وجہ عمل نہیں ہیں بخلاف لغض قرآنی کی کہ شرعاً وجہ اہل ہی خصوصاً ترک
 اس قاعدہ بخوبی جہیں دو دو طرح لفظ ثلثہ کا تذکرہ تائید میں مستقل ہو اور مضمضہ و
 استنشاہ جو وضو میں فرض نہیں ہی بموجب شبانی کی غسل جنابت میں ہی فرض نہیں ہی یعنی
 مقیس علیہ وضو کو ٹہیراتی ہیں حالانکہ ابن عباس سے منقول ہی کہ مضمضہ غسل جنابت میں
 فرض ہی اور روزہ سہوا کہانی میں ہی نہیں ٹوٹ جاتا ہی اور بموجب شبانی
 کی اگر کوئی روزہ دار کو جبراً کھلا بلا دی تو اس کا روزہ ہی نہیں ٹوٹ جاتا ہی حالانکہ
 حدیث میں وہ حکم ناسی کی لئی مخصوص ہی مگر وہ کی لئی نہیں ہی اور فصل نسیان کو شارع
 فی اپنی طرف منسوب کیا ہی نہ فعل مکرر کو اور حالت نسیان و جبر میں فرق تین ہے

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ نَاسِيَةٍ عَلَى صَوْمِهَا كَأَنَّهَا أَصْبَحَتْ لَكَ اللَّهُ وَ
 سَعَاكَ اللَّهُ اور مذہب شافعی میں اکثریت حیض کے پندرہ دن میں یعنی نصف ماہ باعتبار
 قیاس لغوی کی یعنی حدیث میں درباب بیان نقصان دین عورتوں کی لفظ شرط کا واقع ہے
 اور لغت میں شرط بمعنی نصف کی موصوع ہی لہذا اکثریت حیض کے نصف ماہ ہی یعنی پندرہ
 دن حالانکہ روایات صحیحہ میں اول تو لفظ شرط کا منصوبہ نہیں ہی معہذا یہ قیاس لغوی
 مخالف حدیث شریفہ کی ہی یاد دہی کہ **عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَقْلُ الْحَيْضِ لِلجَّارِيَةِ الْبِكْرِ
 وَالتَّيِّبِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَكَيَا لِيَوْمَيْنِ وَكَشْرٌ مَعَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ** اور مولانا نظام الملۃ والدین
 فی شرح مسلم الثبوت میں کہا ہی کہ **كَانَ الشَّطْرُ مَعْنَى التَّصْفِيفِ كَمَا اسْتَكَلَّ بِهِ الشَّافِعِيُّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ كَمَا يَصِحُّ أَنَّ أَكْثَرَ أَيَّامِ الْأَيَّاسِ وَالْحَبْلِ وَالصَّبْرِ كَثْرَةُ كَحَيْضٍ فَيُتَابَعَتِ**
 یعنی اگر شرط بمعنی نصف کی یہاں حدیث میں لیا جاویں جیسا کہ استدلال کیا ہی سات
 امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تو وہ صحیح نہیں ہی کیونکہ ایام ایام کے اور پیٹ والی عورت کے
 اور صغیر سن میں ایام ہلکی کی کثیر ہیں اور وہاں حیض ہارم ہی اور بموجب مذہب شافعی کی
 مس ذکر سی وضو ٹوٹ جاتا ہی حالانکہ حدیث میں آئی وہی ایک نہ تیرہ اور ضو گھسٹ کے مس
 کر نیسی وضو نہیں ٹوٹ جاتا اور کفارہ یہیں میں اور کفارہ قتل میں بموجب مذہب شافعی کی
 فرق نہیں ہی حالانکہ ایک جگہ عبد موسیٰ مقید بایان مخصوص ہی اور دوسری جگہ عبد مقید
 بایان نہیں ہی کیونکہ جنابت میں جبکہ فرق ہوا تو حق سبحانہ تعالیٰ فی کفارہ میں ہی فرق
 کیا یعنی مقید بایان ایک جگہ اور غیر مقید بایان دوسری جگہ مخصوص فرمایا اور بموجب

در باب شافعی کی بیان مقید و غیر مقیدین فرق نہیں ہی باوجود متخصیص قیدایان کے
 ایک جگہ اور عدم متخصیص قیدایان کی دوسری جگہ اور بہت سی مسائل اسپر حکم ہیں
 کہ جبنا صنف عقلا و نقلیہ نسبت درہب حنفی کی صاف عیان ہے اور قطع نظر اسکے
 عمل کو ناحیث صحیح و قوی پر اور ترک کرنا عمل کا سلسلہ قیاسیہ پر نہیں درہب حنفی کا ہی
 بشرطیکہ عمل بالحديث ہی ترک عمل بض قطع قرآنی کا لازم نہ آوی مثلاً آمین بالجہ کہنی
 سی کو عمل بالحديث ہو مگر ترک عمل بض قرآنی قطع کا لازم آویگا کہ قرآنین حکم بالاخص
 ہی اور حدیثین ہی آمین بالجہ کہنی میں متعارض ہیں ایسی مقامات پر حنفی بض قطع قرآنی
 پر عمل کریں گی اور اہل علم و ادب باب فہم پر بخوبی روشن ہے کہ امام عظیم علیہ الرحمۃ فی کما حقہ
 بتخصیص مبلغ احادیث کو ثواب یہی صا کر کی اصح و قوی پر بنا مذہب کے کہتی ہی
 باہنہ سیر یہی ایہی کہ سلسلہ قیاسیہ کو اول قرآن شریف و حدیث شریف پر عرض کروا کر
 موافق باؤ تو عمل کرو اور جو مخالف باؤ تو چھوڑ دو چنانچہ مسلم الثبوت میں مرفوع ہی عزم کو
 علی کتاب اللہ فان وافقہ فاقبکو وان خالفہ ردوہ و ایضاً فی
 شرط القیاس ان لا یكون النص شاملاً للاحکام القیاسی انتہی یعنی جبکہ کوئی حکم
 شرعی نصاً موجود ہو تو پھر قیاس کو ناممکن ہی چنانچہ کشف بزوری میں مرفوع ہی انکا
 الروی مقرر فکا بالیقینہ والتقدم فی الاجتہاد کا خلاصہ الزائدین و
 العباد لہ التثنیہ وزیدین ثابت وصفا ذہن جبکہ ابی المونی کہتے
 و ما ائمتہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین فعلمہم من استہم بالیقینہ و ان

کہ جس کو نسخہ چنانچہ
 قرآن شریف و حدیث شریف
 کو موافق باؤ تو عمل کرو
 اور جو مخالف باؤ تو چھوڑ دو

اگر راوی فقط و قدیم
 اجنبی وین محرف ہے
 جیسا عقدا و را حدیث
 اور عبد اللہ بن مسعود
 بن عباس و عبد اللہ بن

کہ بر زمین سب عباد
 جیل ان میں آ
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے بعد تھیں

او پر معرفت مجہد قرآن شریف کی اور حدیث شریف کی اور معنون پر اور طریقوں پر اور احکام
 پر قرآن و حدیث کی حاصل ہی یا نہیں ہی مگر اسکو ہر قدرت حاصل نہیں ہی اسکو ہر
 ہی کہ کسی کسی ایک مجتہد کا ائمہ ربیعین ہی مقلد ہو اور یہی مراد مقصود ہی اور جو اسکو قدرت
 معرفت وجہ کتاب حدیث پر حاصل ہی اور معانی قرآن و حدیث ہی یہی واقف ہی اور
 یا اپنے اسکو ملکہ استنباط اور قدرت نامہ او پر استخراج مسائل کے حاصل ہی وہ شخص مجتہد
 اوسین کام نہیں کہ وہ مقلد کسی کا ہو بلکہ ہم اقرار کرتی ہیں کہ مجتہد کو مقلد ہونا کسی مجتہد کا دکار
 نہیں ہی اور جس شخص کو قدرت نامہ ملکہ استنباط استخراج مسائل کی حاصل نہیں ہی
 واجب ہے اسکو کہ مقلد ہو کر ہمیشہ ایک ہی مذہب پر قائم و برقرار رہی اور ایک مذہب ہی
 بطرف مذہب غری کی نہ جاوی ہو نہ غلطی کہ ایک مذہب کے دوسری مذہب کے طرف جانا موجب ہے
 اس امر کو کہ بطلان و نقصان مذہب اہل میں کیسے طرعی اسکو ظاہر ہو اور مقلد کو یہ ہدایت
 نہیں ہی کہ نقصان بدلیل و قیاس شرعی کی دریافت کری یا بدلیل شرعی اپنی رائے سے
 ایک امر کو دوسری امر پر دیوی و گرنہ وہ خود مجتہد ہی نہ مقلد پس مقلد ہو کر بغیر دلیل کے دوسری
 مجتہد کی مسئلہ پر عمل کرنا یا دوسری امام کی مذہب میں جلا جانا ہوسات نفس ہے ہی یا وجہ
 طامع ہی اور مقلد کا یہ منصب نہیں ہی جو یہ کام کری خصوصاً فی زمانہ اللہ تعالیٰ لائے ہو کو
 اور ادنیٰ بیشوا کو ہدایت کری کہ بنظر انصاف و دینداری کی اس غوا و اغراسی باز آویں
 تاکہ جہل و عدم معرفت علوم ہی اور بنیادی ہی جیسا کہ کیا کی اہل علم پر اظہار من شمس ہے
 دور دور عیان ہو جاوی اور دینی و فتنہ انگیزی عوام کے تعلیم و تہذیب حضرت معلم

امل کے مورت بالحدود جاوی کا لکال علی الخیر کفایہ وکلیتہ علیہ
 استسار چہارم فی زمانہ صرف حدیث پیرنی سی بدون معرفت اصل فقہ
 اور بغیر داخلت فزون عربیہ وغیرہ کی کوئی شخص عامل بالحدیث ہو سکتا ہی یا نہیں فقط
 جواب فی زمانہ بغیر تقلید امام معین کے عمل بالحدیث کرنا خصوصاً اس بات کی جہاں
 غیر مقصود ہی کیونکہ احادیث میں متعارضین اور احکام منصوصہ ابتدا اسلام میں اور انتہا اسلام
 میں متفاوت صادر ہوئی ہیں پس شبہات یہ ہوتی ہیں کیا ان ہی حفاظت ہی امر میں
 کہ حصار تقلید میں کسی کسی امام معین کے محصور ہو کر ہی والا مثل اور فرقوں جنال کی گردا
 بادیر اور بار ہو کر دین ہایان اپنا برباد کر لگا اور ہم خبر نہ ہوگی کہ میں بطلان میں پڑ چکا ہوں اور
 فرقہ ضالہ ہی قرآن و حدیث ہی حجت بڑے کے اعتقاد کرتی ہیں کہ ہم عامل قرآن و حدیث پر
 ہیں اور مخالفت اہل سنت جماعت کے بذریعہ حجت قرآن و حدیث کی کرتی ہیں اور حق پر
 اپنی تین اعتقاد کرتے ہیں مثل خوارج و نو اصحاب وغیرہ کی حالانکہ گمراہ ہیں اور حدیث شریف
 میں سب کچھ آیا ہی بخاری شریف میں یہ حدیث ہی موجود ہی فَمَا كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُتُّ
 فِي الْوُكُوعَةِ أَهْلَ الْخُرُجِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ
 مَا يَقُولُ صَبَّحَ اللَّهُ لِنَبِيِّنَا فَيَكُونُ اللَّهُ مُبِينٌ وَيَأْتِيَنَّ الْكُفَّاءُ يَعْنِي فَضِيحَةُ
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رکعت اخیر نماز ظہر و نماز عشاء و نماز صبح سکی بعد صبح ابھی چہرہ
 کہنی کے دعا قنوت پڑھتی ہی اور مومنین کے حق میں دعا مانگتی ہی اور کفار پر لعنت کرتے
 ہی نماز میں پس ہر جب اس حدیث شریف کی ضروری کہ عمل کریں اور اخلاص نماز میں کیا

کرین اور بخاری شریف میں یہ حدیث بھی موجود ہے کہ پیغمبر خدا فی الجہد نماز تہجد کی خواب فرمایا
بعد ازان نماز صبح بغیر وضو کی اور فرمائی پس غافلین بالحديث بعد نماز تہجد کی خواب کر کے
نماز صبح بغیر وضو کی پڑھیں کہ سنون ہی اور اہل بالحديث ہی عن ابن عباس قال ثبت
عند ميمونة عاتكة بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عندها ذلك الليلة فتوضعت
ثم قام يصلي فقلت على اليسار فدخلني فجعلني عن يمينه فصلت آتت عنده
ركعة ثم نام حتى نفض فکان اخانا ثم نفض ثم اناء المودن فخرج فصلی ثم
قال عمر وحدثت بكبر ا فقال حدثني كريب بذلك فقط یہ حدیث بہت مجری
پس موجب عمل بالحديث سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی لازم ہے کہ بعد نماز تہجد کے خواب
کرین اور خیر لسنے غفلین بعد ازان بی وضو نماز صبح کی پڑھیں اور جو موجب ہول فتر
خفیہ کی حدیث کو مفید کرنیکی اور خصوصیات کو دخل دین کے تو یہ حصار تقلید میں انما پڑیگا اور
حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے عن جابر قال اطعمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتطينا عن محوم الحمي اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے سأل النبي صلى الله عليه وسلم
من مالى ما اطعم اهل الحجرة فقال اطعم اهلك من يمينك
اور حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے قال عليه الصلاة والسلام من شرب من
شرب قبل ان يشربك اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے خذ الشهود من شهد
قبل ان يشهد واما حدیث ان قد تعارضنا فيشكل على غير الفقهاء الجمع
بينهما لما يؤمهم من ظاهر المتألف مع حصول الا لفصال فيما انتهى هلكا

ابن عباس رضی اللہ عنہما
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ میں نے نماز تہجد کی خواب فرمایا
پس نماز صبح بغیر وضو کی پڑھیں
کہ سنون ہی اور اہل بالحديث ہی
عن ابن عباس قال ثبت
عند ميمونة عاتكة بنت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم عندها
ذلك الليلة فتوضعت ثم قام
يصلي فقلت على اليسار فدخلني
فجعلني عن يمينه فصلت آتت
عنده ركعة ثم نام حتى نفض
فکان اخانا ثم نفض ثم اناء
المودن فخرج فصلی ثم قال
عمر وحدثت بكبر ا فقال حدثني
كريب بذلك فقط یہ حدیث بہت
مجری پس موجب عمل بالحديث
سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم
کی لازم ہے کہ بعد نماز تہجد
کے خواب کرین اور خیر لسنے
غفلین بعد ازان بی وضو نماز
صبح کی پڑھیں اور جو موجب
ہول فتر خفیہ کی حدیث کو مفید
کرنیکی اور خصوصیات کو دخل
دین کے تو یہ حصار تقلید میں
انما پڑیگا اور حدیث شریف میں
یہ بھی آیا ہے عن جابر قال
اطعمنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتطينا عن محوم الحمي اور
حدیث میں یہ بھی آیا ہے سأل
النبي صلى الله عليه وسلم من
مالى ما اطعم اهل الحجرة فقال
اطعم اهلك من يمينك اور حدیث
شریف میں یہ بھی آیا ہے قال
عليه الصلاة والسلام من شرب
من شرب قبل ان يشربك اور حدیث
میں یہ بھی آیا ہے خذ الشهود
من شهد قبل ان يشهد واما حدیث
ان قد تعارضنا فيشكل على غير
الفقهاء الجمع بينهما لما يؤمهم
من ظاهر المتألف مع حصول الا
لفصال فيما انتهى هلكا

ابن عباس رضی اللہ عنہما
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ میں نے نماز تہجد کی خواب فرمایا
پس نماز صبح بغیر وضو کی پڑھیں
کہ سنون ہی اور اہل بالحديث ہی
عن ابن عباس قال ثبت
عند ميمونة عاتكة بنت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم عندها
ذلك الليلة فتوضعت ثم قام
يصلي فقلت على اليسار فدخلني
فجعلني عن يمينه فصلت آتت
عنده ركعة ثم نام حتى نفض
فکان اخانا ثم نفض ثم اناء
المودن فخرج فصلی ثم قال
عمر وحدثت بكبر ا فقال حدثني
كريب بذلك فقط یہ حدیث بہت
مجری پس موجب عمل بالحديث
سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم
کی لازم ہے کہ بعد نماز تہجد
کے خواب کرین اور خیر لسنے
غفلین بعد ازان بی وضو نماز
صبح کی پڑھیں اور جو موجب
ہول فتر خفیہ کی حدیث کو مفید
کرنیکی اور خصوصیات کو دخل
دین کے تو یہ حصار تقلید میں
انما پڑیگا اور حدیث شریف میں
یہ بھی آیا ہے عن جابر قال
اطعمنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتطينا عن محوم الحمي اور
حدیث میں یہ بھی آیا ہے سأل
النبي صلى الله عليه وسلم من
مالى ما اطعم اهل الحجرة فقال
اطعم اهلك من يمينك اور حدیث
شریف میں یہ بھی آیا ہے قال
عليه الصلاة والسلام من شرب
من شرب قبل ان يشربك اور حدیث
میں یہ بھی آیا ہے خذ الشهود
من شهد قبل ان يشهد واما حدیث
ان قد تعارضنا فيشكل على غير
الفقهاء الجمع بينهما لما يؤمهم
من ظاهر المتألف مع حصول الا
لفصال فيما انتهى هلكا

ابن عباس رضی اللہ عنہما
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ میں نے نماز تہجد کی خواب فرمایا
پس نماز صبح بغیر وضو کی پڑھیں
کہ سنون ہی اور اہل بالحديث ہی
عن ابن عباس قال ثبت
عند ميمونة عاتكة بنت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم عندها
ذلك الليلة فتوضعت ثم قام
يصلي فقلت على اليسار فدخلني
فجعلني عن يمينه فصلت آتت
عنده ركعة ثم نام حتى نفض
فکان اخانا ثم نفض ثم اناء
المودن فخرج فصلی ثم قال
عمر وحدثت بكبر ا فقال حدثني
كريب بذلك فقط یہ حدیث بہت
مجری پس موجب عمل بالحديث
سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم
کی لازم ہے کہ بعد نماز تہجد
کے خواب کرین اور خیر لسنے
غفلین بعد ازان بی وضو نماز
صبح کی پڑھیں اور جو موجب
ہول فتر خفیہ کی حدیث کو مفید
کرنیکی اور خصوصیات کو دخل
دین کے تو یہ حصار تقلید میں
انما پڑیگا اور حدیث شریف میں
یہ بھی آیا ہے عن جابر قال
اطعمنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتطينا عن محوم الحمي اور
حدیث میں یہ بھی آیا ہے سأل
النبي صلى الله عليه وسلم من
مالى ما اطعم اهل الحجرة فقال
اطعم اهلك من يمينك اور حدیث
شریف میں یہ بھی آیا ہے قال
عليه الصلاة والسلام من شرب
من شرب قبل ان يشربك اور حدیث
میں یہ بھی آیا ہے خذ الشهود
من شهد قبل ان يشهد واما حدیث
ان قد تعارضنا فيشكل على غير
الفقهاء الجمع بينهما لما يؤمهم
من ظاهر المتألف مع حصول الا
لفصال فيما انتهى هلكا

تصحیح
بہار
میں

قال الشيخ همام العالم الحافظ زين الدين ناصح السند أبو بكر محمد الشافعي
محدثاً ومحدثاً ناصحاً اور بہت سی روایتیں صحاح ستہ میں نقل کرتا اگر خوف الطحا کا
نہو تا بس نیز تقلید امام معین کی اور بدولت معرفت اصول فقہ کی سچا حدیث کا دشواری
تا عمل چہرہ جب تک جو کوئی کہ ناسخ و منسوخ و باب السننہ کو جو اصول فقہ میں ائمہ مجتہدین
نی خوب تحقیق سے مفصلاً و مشروحاً مضبوط کیا ہی نہ جائیگا سب طرح لائے بہ ہو کر آوارہ
دشت اور بارگاہوں کا اور شرح العین نوادی بن مرقوم ہی من ارادہ اخرجنا جحد
من السنن کانی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والموطا
غیرہا کہ استیفاء بن ماجہ ومصنف ابی شیبہ وعبد الرزاق وکونہما
مما تكثر فيه الضعف وغیره او جحد بن مرقوم المسانید فان تاهل
لتميز الصحيح من غيره امتنع ان يخرج جحد بن مرقوم من ذلك حتى ينظر في اتصال
سند وحوال دونہ وان لم يتأهل له فان وجدنا ما قلناه واکہ
يجزئہ الاخراج یہ لاشکایق فی الباطل وھو لا یستعمل فی حاصل صحیح ہی
کہ جو شخص ارادہ کری کہ دلیل بکری حدیث شریف ہی جیسا کہ حشیش بن ابی داؤد وترمذی
ونسائی وابن ماجہ وموطا وغیرہ خصوصاً ابن ماجہ ومصنف ابی شیبہ وعبد الرزاق
ومثلہم دونوں کی کہ جنہیں بہت ضعف ہی یا احتجاج کری حدیث ہی سانیہ میں
ہیں اگر اوس کو لیاقت و استعداد والہیت و تہذیب کرنے صحیح کو غیر صحیح ہی حاصل ہی
نوادہ کو متنع ہی ایسی حدیثوں ہی حجت بکری نہ جب تک کہ نظر اتصال سند میں

اور حال را ولوں میں نکرے اور جو اس کو اہلیت و لیاقت تبرک نہیں ہی اس میں
 اگر اس وقت میں کوئی امام ہو تو اس کا مقلد ہو اور جو مقلد ہوگا تو عمل بالحدیث کرے یہی بطلان
 میں بڑیگا اور اس کو خبر نہو گی کہ میں بطلان میں ہوں اور بالفضل حال ملازمیوں کا یہی ہے
 کہ بطلان میں بڑی ہیں اور انکو خبر نہیں ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا صَنِ الظُّنُونِ وَالشُّكُوْبِ
 وَاَكْوَھَامِ الشُّكُوْبِ الْفُكُوْبِ الْاِصْنِ سفسارِ ختم مقلد ہو کر طعن کرنا
 امام پر فی زمانہ یا الفضل و خطا کی نسبت کرنی درست ہی یا نہیں اور کتب معتبرہ
 اسماء الرجال میں جو امور کہ درباب محامد و مناقب امام عظم کی مرقوم ہیں انہیں کوئی
 منافق درست نہیں اور کوئی بائیں مخترعات سے ہیں مفصلاً و لو امرتا دونہ مثل
 متعصبین معاذین کی کہ صرف طعن پر اکتفا کرتے ہیں جو اب مقلد ہو کر طعن کرنا
 یا بسبب حسد و تعصب نفسانیت و سخن پروری کی مذمت کرنی امام عظم کی جا
 فی زمانہ یہاں غل و راہدی بہت بڑی بات ہے چنانچہ معلم اول کہ صورتاً و تقیہ مقلد
 ہی بنی ہیں اور حقیقت میں امام عظم پر بر مز و کناہ و تبصریح و تشریح ابواب مذمت و طعن
 ہی مفتوح کرتے ہیں یہ بات بددیانتی و بددینی و بد مذہبی کی ہے کہ مقلد ہو کر مبارک
 حرج و قلع و طعن کے بیان کرنی بالفعل موجب بربادی اعتقاد جہال کا ہے کہ فی سہل
 جو چہال کندہ ناتراش اور بعضی نیم ملا مذمت و ملامت بے رنگ بلند درجی امام عظم کی
 بخوبی و در زبان رکھتی ہیں یہ لو کہ بعضاں تعلیم حضرت معلم اول کی نفسانیت و تعصب
 و عناد ہی اپنی مذہب باطنی کو جلا دیتی ہیں و فی کتاب میزان الاحیاء تادیب

